

ФУНДАМЕНТАЛЬНЫЙ И ТРАДИЦИОННЫЙ ИСЛАМ: КОРЕННЫЕ ОТЛИЧИЯ

А.А. Айдаралиев

УНПК «Международный университет Кыргызстана»

Институт Исламоведения

г. Бишкек, Кыргызская Республика

Резюме. В статье проведен анализ коренных отличий между фундаментальным и традиционным исламом. Рассмотрены особенности мировоззрения фундаментального и традиционного Ислама в условиях Кыргызстана, а также влияние иных религий и цивилизаций в мусульманской среде через неортодоксальный суфизм.

Ключевые слова: религия, фундаментальный ислам, традиционный ислам.

ФУНДАМЕНТАЛДУУ ЖАНА САЛТТУУ ИСЛАМ: ТҮПКҮ АЙЫРМАЧЫЛЫКТАР

А.А. Айдаралиев

«Кыргыз Эл аралык университети» ОИӨК

Ислам таануу институту

Бишкек ш., Кыргыз Республикасы

Корутунду. Макалада фундаменталдуу жана салттуу исламдын ортосундагы түпкү айырмачылыктарга талдоо жүргүзүлгөн. Макалада фундаменталдуу жана салттуу исламдын ортосундагы негизги айырмачылыктар талданат. Кыргызстандын шарттарында фундаменталдуу жана салттуу Исламга болгон көз караштын өзгөчөлүктөрү, ошондой эле мусулман чөйрөсүндө башка диндердин жана цивилизациялардын ортодоксалдык суфизм аркылуу таасири каралды.

Негизги сөздөр: дин, фундаменталдык ислам, салттуу ислам.

FUNDAMENTAL AND TRADITIONAL ISLAM: FUNDAMENTAL DIFFERENCES

A.A. Aidaraliev

ESPC «International University of Kyrgyzstan»

Institute of Islamic

Bishkek, Kyrgyz Republic

Abstract. The article analyzes the fundamental differences between fundamental and traditional Islam. The features of the worldview of fundamental and traditional Islam in the conditions of Kyrgyzstan, as well as the influence of other religions and civilizations in the Muslim environment through heterodox Sufism are considered.

Key words: religion, fundamental Islam, traditional Islam.

Актуальность. Понимание религии, которое называется традиционным Исламом, требует отдельного изучения. В самом Коране нет понятия традиционный и нетрадиционный Ислам. Идеология так называемого традиционного Ислама направлена на отказ от ряда постановлений Шариата, заменяя их светскими и националистическими альтернативами будь это либерализм или коммунизм в вопросах политики, экономики, культуры, идентичности. В вопросах традиции, ритуалов и обычаев, заменяет их доисламскими шаманистскими и зороастрийскими обрядами, которые проникли через суфизм и шиизм. Будет неправильно описывать явление нетрадиционного Ислама, принятого в нынешнем обществе как явление иноземное. По сути антагонизм между традиционным и нетрадиционным пониманиями упирается в различие между разными мировоззрениями и цивилизациями.

Российскими учеными и исследователями постсоветских стран выполнено немало работ по исследованию Ислама. Следует выделить работы Малашенко А. (1998), Наумкина В. (2009), Игнатенко А. (1988, 2001), Ланды Р. (2004), Жданова Р. (1989), Сюкияйнена Л.Р. (2007), Полонской Л.Р. (1985), Бабаджанова Б. (2000), Маликова К.К., Усубалиева Э. (2009).

Среди зарубежных исследователей можно отметить книгу бывшего госсекретаря США Олбрайт М. «Религия и мировая политика», где она пишет, что религия и политика неразделимы (2007).

Бабинов Ю.А. (2000) считает, что у традиционных религий нет почвы для разногласий, так как их священнослужители в какой-то мере вписались в бюрократический аппарат государственной системы. Иным образом обстоит дело с политической составляющей Ислама, который сознательно противопоставляет себя

традиционному исламу.

Рассмотрим различия между мировоззрениями фундаментального и традиционного Ислама в условиях Кыргызстана:

А) Фундаментальный Ислам;

Б) Традиционный Ислам;

Теологический аспект:

А) Абсолютное единобожие, исключая малейшие проявления многобожия;

Б) Лояльное отношение к языческим доисламским проявлениям, таким как Умай Эне, Сулайман Тоо, гумбез Манас, поклонение духам предков - при этом относя себя к мусульманам.

Канонический аспект:

А) Отсутствие слепого следования мазхабу, принятие более сильных доводов из других мазхабов;

Б) Слепое и бездумное подражание мазхабу, при этом, не зная его тонкостей. Малейший отход от мазхаба может вызвать гнев окружающих.

Ритуальный аспект:

А) Строгое выполнение 5-кратной молитвы;

Б) 5-кратную молитву выполняют далеко не все, зачастую ограничиваясь пятничными и праздничными намазами.

Культурный аспект:

А) Можно праздновать только 2 праздника, утвержденных в Исламе - Орозо Айт и Курман Айт;

Б) Участие в принятых в светском обществе неисламских праздниках таких, как: Новый Год, 8 марта, Нооруз, День Победы, День Независимости.

Политический аспект:

А) Законным признается, только то государство, где во главе закона стоит Шариат;

Б) Признание, лояльность и подчинение светской власти.

Идентификационный аспект:

А) На первом месте стоит принадлежность к Исламской Умме, следовательно, отношение к человеку

зависит от его отношения к религии, и не зависит от его происхождения;

Б) Идентичность исходит от принадлежности к нации, государству, племени, региону.

Ценностный аспект:

А) Жизненные установки базируются строго на Исламе;

Б) Жизненные установки зависят от традиций, привычек, мнения окружающих.

Возрастной аспект:

А) Преимущественно молодежь;

Б) Преимущественно представители старшего поколения.

Вопрос причастности-непричастности:

А) Мусульманином может быть только тот, кто соблюдает все постановления Шариата;

Б) Мусульманином условно может считаться любой, родившийся кыргызом, узбеком, казахом, уйгуром и т.д., даже если не соблюдает религиозные постулаты и даже если атеист.

Вопрос такфира:

А) Считают иноверцами-кафирами (каапырами) представителей других религий и тех мусульман, кто верит в многобожие;

Б) Считают иудеев и христиан верующими и не считают их кафирами. Более того, не считают кафирами тех мусульман, кто совершил акты многобожия и неверия.

Внешний вид:

А) Мужчины носят бороду, женщины хиджаб в обязательном порядке;

Примечание: ношение тюбетейки мужчинами необязательно, ношение современной мужской одежды не запрещено

Б) Мужчины могут сбрить бороду, женщины могут носить или не носить хиджаб, нося вместе него обычную косынку или ничего не носят. Внешне никаких отличий от остальных людей.

Межнациональные браки:

А) Никаких проблем в браках между представителями разных национальностей;

Б) Зачастую видят в этом проблему и желание сохранить родную кровь.

Отношение к запретным вещам (алкоголь, курение, музыка, танцы, прелюбодеяние, бандитизм):

А) Строгое избегание, покаяние в случае совершения, неумения оставить вредные привычки, хотя может совершать их скрытно;

Б) Отношение ситуативное. Даже если сами так не делают, то спокойно могут находиться среди тех, кто это делает, без попытки их исправить.

Авторитет:

А) Богословы, которые строго стараются придерживаться законов Шариата, без оглядки на светское верховенство в реальности;

Б) Признание только тех богословов, которые работают в муфтияте, или как минимум тех, которым дана широкая площадка на телевидении.

Ренегатство:

А) Нередко в их ряды вступают представители тех национальностей, представители которых изначально не мусульмане, таких как русские, украинцы, евреи, корейцы;

Б) Практически не пополняются ренегатами.

Языковой аспект:

А) Не видят проблему вести призыв и религиозные лекции на русском языке;

Б) Некоторые традиционные мусульмане, считают, что русский язык — это язык иноверцев, следовательно, на нем вести призыв и разговаривать на нем в мечети неприемлемо.

Итого:

А) Строгое соблюдение Ислама;

Б) Соблюдение Ислама поверхностное, частичное или вообще никакое. Во многом принадлежность представителей данной группы к Исламу иногда вызывает вопрос.

Мы рассмотрели разницу между двумя мировоззрениями. Однако не все представители первого столбика могут быть салафитами или называть себя таковыми. К примеру, представители Таблиги Джамаат тоже стараются строго держаться религии, также, как и среди тех, кто может себя относить к традиционному Исламу могут быть те, кто строго следует всем религиозным постановлениям. Вместе с тем экономический аспект Ислама в современных реалиях мало изучен, как ортодоксальными мусульманами, так и традиционными.

Имеющееся противостояние между суннизмом и шиизмом, которое смотрится со стороны как некая историческая борьба двух деноминаций, в сущности своей является межцивилизационным конфликтом внутри цивилизации. Так как политические разборки, случившиеся на заре Арабского Халифата, со стороны суннитов уже лишены внимания со стороны суннитов, тогда как шииты продолжают придавать этому большое

значение. Дело не только в политических разборках, случившихся полторы тысяч лет назад, а в том, что имеется влияние религиозного синкретизма, со стороны внешних религиозных учений, таких как зороастризм, иудаизм, христианство и другие.

Подобно тому как античная философия через несколько веков перевоплотилась в Ренессанс и эпоху Просвещения, также и шиизм через некоторое время, стал вести свою деятельность под эгидой суфийских тариактов.

Суфизм делился на два вида: ортодоксальный и неортодоксальный. Первый вид в сущности своей не вносил каких-либо изменений и нововведений в вероучение, а был лишь сосредоточен на духовном очищении, усиленном в поклонении и аскетичном образе жизни, при этом не преступая канонических рамок. Тогда как второй вид суфизма являлся новой версией шиизма и нес за собой элементы иноверного влияния. В таблице представлено влияние иных религий и цивилизаций в мусульманской среде через неортодоксальный суфизм.

Таблица - Влияние иных религий и цивилизаций в мусульманской среде через неортодоксальный суфизм

Влияние иных религий и цивилизаций в мусульманской среде через неортодоксальный суфизм			
Явление	Происхождение	Каноническое отношение к данному явлению	Примечания.
Паломничество к могилам праведников	Христианство- поклонение святым мощам	Ширк (политеизм), паломничество разрешено только лишь в Мекку, Медину и Иерусалим.	Особенно данный вид поклонения стал развиваться в мусульманских районах СССР в силу религиозного невежества и запрета на совершения Хаджа.
Вера в то, что муршид (наставник) знает ильм-уль-гойб (сокровенное)	Христианство- где священник является посредником между Богом и человеком;	Куфр (неверие), сокровенное известно только лишь Всевышнему, священнослужители не имеют права	Вера в то, что суфийские муршиды знают ильм-уль-гойб позволяет им делать те деяния, которые противоречат религии, как например

знание)	Иудаизм-где, раввины являются вольными толкователями Божьего слова	придумывать отсебятину и отходить от постулатов.	питье алкоголя и не читать 5- кратную молитву, и при этом иметь оправдание в глазах верующих.
Взывание к умершим праведникам (истигъаса)	Шаманизм-взывание к духам предков. Тотемизм-обожествление духовных покровителей рода.	Ширк, ибо взывать можно только к одному Всевышнему, а также можно просить человека о помощи.	Имена языческих идолов заменены, именами мусульманских персонажей, тогда как политеистический стержень остался тот же. То, что некоторые кыргызы взывают к духу Манаса, тоже можно отнести к данному явлению
Впадение в экстаз	Буддизм- Нирвана	Бидаа, ибо Пророк и его Сподвижники между молитвами занимались мирскими делами. Вера могла быть высокой и могла быть низкой, но не отрывала верующих от реальности.	Данное явление практикуют представители тариката Мевлевия в Турции.
Безбрачие (рахбаният)	Христианство и буддизм-монашество	Бидаа, ибо в религиозных канонах обет безбрачия порицается	Данное явление присуще далеко не всем суфиям, однако все же имеет место
Калям (предпочтение логики над верой).	Греческая философия	Куфр и бидаа, потому что в Коране дается предпочтение вере над логикой	Ислам не отрицает важность разума и логики, однако, все это Божьи творения.

Таким образом, мы видим, что в Исламском мире с самого начала имелось внутреннее противоборство между

ортодоксией и синкретизмом, которое перерастает во внешнее разнообразие цивилизаций.

Литература

1. Бабаджанов Б. *Среднеазиатское духовное управление мусульман: предыстория и последствия распада. Многомерные границы Центральной Азии.* М.: Центр Карнеги; 2000. 97 с.
2. Бабинов Ю.А. *Религиозно-конфессиональные отношения в странах СНГ. Взаимоотношения религиозных конфессий в многонациональном регионе. Сборник научных трудов.* Севастополь: Вебер; 2001: 137-138.
3. Жданов Н.В. *Исламская концепция миропорядка.* М.: Международные отношения; 2003. 568 с.
4. Игнатенко А.А. *Халифы без халифата. Исламские неправительственные религиозно-политические организации на Ближнем Востоке: история, идеология, деятельность.* М.; 1988. 191 с.
5. Игнатенко А.А. *Ислам и политика (взаимодействие ислама и политики в странах Ближнего Востока, на Кавказе и в Центральной Азии).* М.: Ин-т

- востоковедения РАН, Ин-т изучения
Израиля и Ближнего Востока РАН;
2001. 417 с.
6. Ланда Р.Г. Причины и факторы
радикализации Ислама. Ислам на
современном Востоке. М.; 2004: 189-
199.
7. Малашенко А.В. Мусульманский мир
СНГ. М.;1998: 280 с.
8. Маликов К.К., Усубалиев Э.Е.
Мусульманская община Кыргызстана и
политический процесс в стране:
подходы к гармонизации отношений
между государством и религией.
Бишкек; 2009. 53 с.
9. Наумкин В.О. Ислам и мусульмане:
культура и политика. Статьи и очерки
разных лет. М.; 2009: 767с.
10. Олбрайт М. Религия и мировая
политика. М.; 2007. 88с.
11. Полонская Л.Р. Современные
мусульманские идейные течения/ Ислам:
проблемы идеологии, права, политики и
экономики. Сборник статей. –М.:
Наука; 1985: 7-35.
12. Сюкияйнен Л.Р. Исламская правовая
мысль о глобализации и перспективах
политического реформирования
мусульманского мира. Ислам в XXI веке.
М.: Полития; 2007; 4(47):76-89.